

# HASIL CEK\_60050534

*by* Adinda 1 60050534

---

**Submission date:** 20-Jun-2020 10:33AM (UTC+0700)

**Submission ID:** 1346872330

**File name:** 60050534\_BHS\_DAN\_SASTRA\_ARAB\_JURNALC2.pdf (718.28K)

**Word count:** 7032

**Character count:** 44494



Available online:

<http://journal.imla.or.id/index.php/arabi>

Arabi : Journal of Arabic Studies, 5 (1), 2020, xxx

DOI: <http://dx.doi.org/10.24865/ajas.v5i1.xxx>

## PADANAN KOSAKATA ARAB DALAM AL-QUR'AN TERJEMAH VERSI INDONESIA DAN MALAYSIA

Rika Astari<sup>1</sup>, Yusroh<sup>1</sup>, Abdul Malik<sup>2</sup>, Ahmad Arifin bin Sapar<sup>3</sup>,  
Nurina Dyah Putrisari<sup>4</sup>

<sup>1</sup>Universitas Ahmad Dahlan, Yogyakarta, Indonesia

<sup>2</sup>Universitas Sebelas Maret Surakarta, Indonesia

<sup>3</sup>University of Malaya, Malaysia

<sup>4</sup>Universitas Padjadjaran, Bandung, Indonesia

E-mail : rika.astari@bsa.uad.ac.id

### **Abstract**

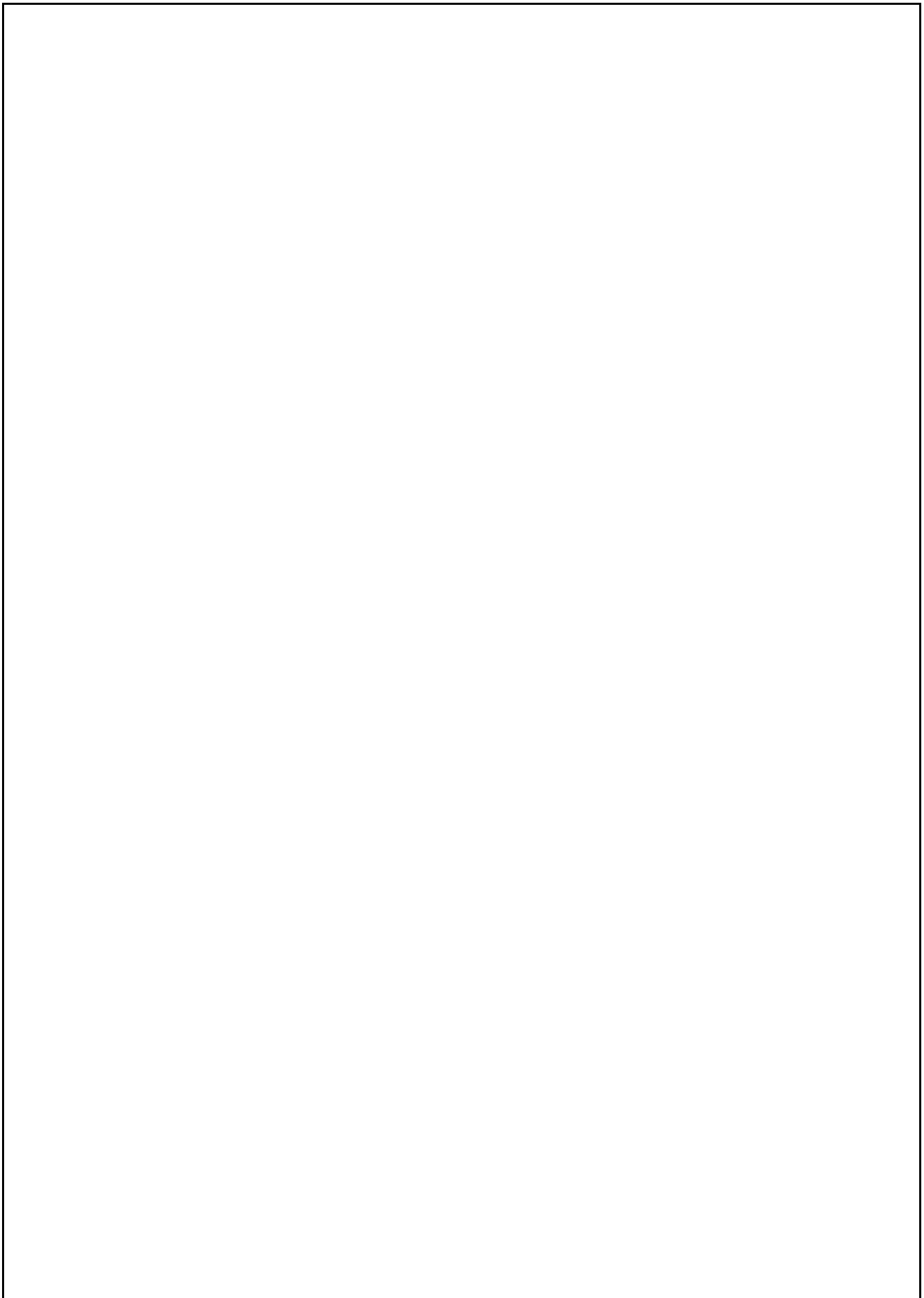
The purpose of this study is to describe the differences in the concept of meaning between the translation of the Qur'an in the Indonesian and Malaysian versions and explain the factors that influence the differences in the concept of meaning. This is a qualitative study that employs library material analysis with enrichment from the interview. Several material objects used, such as the *Al-Wafi* dictionary and *Diwan* dictionary, the quranic verses about women in the Malaysia Team of Islamic Progress (JAKIM), and Ministry of Religion RI in January 2017. The difference in its meaning was analyzed by lexical decomposition. It was concluded that the concept meaning of a word in Malaysian tends to be used in various contexts and has polysemy. The factors that influence of distinguishing in meaning concept are social, cultural, political, government policies. The translation of the Quran in the Malay language version tends to use the *majazi* expression and is more textual. The Indonesia translation of the Qur'an more contextual due to the influence of Islamic thought in Indonesia, which more moderate, tolerant, and accommodate local wisdom.

**Keywords:** meaning concepts, speaker perceptions, Malay equivalent translations

### **Abstrak**

Penelitian ini bertujuan mendeskripsikan perbedaan konsep makna antara kosakata terjemah al-Qur'an versi bahasa Indonesia dan Malaysia serta menjelaskan faktor yang memengaruhi perbedaan konsep makna. Penelitian ini menggunakan pendekatan deskriptif. Objek material penelitian ini adalah: kamus *al-Wafi* (2015), kamus *Diwan*, terjemah ayat-ayat tentang wanita pada JAKIM dan Kementrian Agama. RI versi *online* pada Januari 2017. Analisis perbedaan makna menggunakan metode dekomposisi leksikal. Disimpulkan bahwa konsep makna suatu kata dalam bahasa Malaysia cenderung dapat digunakan di berbagai konteks dan memiliki banyak makna (polisemi) jika dibandingkan dengan kata dalam bahasa Indonesia. Faktor yang memengaruhi perbedaan konsep makna yaitu faktor sosial, budaya, politik, serta kebijakan pemerintah. Al-Qur'an terjemah versi bahasa Malaysia cenderung menggunakan ungkapan *majazi* dan bersifat lebih tekstual, sedangkan Al-Qur'an terjemah Indonesia serasa lebih kontekstual karena pengaruh pemikiran keislaman di Indonesia yang lebih moderat, toleran, dan mengakomodir kearifan lokal.

**Kata Kunci:** konsep makna, persepsi penutur, padanan terjemah Malaysia



1  
Pendahuluan

1 Bahasa merupakan media yang digunakan oleh manusia untuk berkomunikasi dan produksi arti, sehingga bahasa sangat erat kaitannya dengan kajian makna dan tata cara penerjemahan. Bahasa Arab sebagai bahasa pengantar di dalam al-Qur'an, dapat dikaji secara internal maupun eksternal. Kajian internal dapat berupa struktur fonologi, morfologi, sintaksis dan juga penerjemahan (Mahliatussikah, 2016). Makna ayat-ayat al-Qur'an hanya dapat dipahami oleh penutur yang memiliki kemampuan bahasa Arab yang baik (Bustam & Astari, 2018). Penerjemahan kosakata Arab ke dalam berbagai bahasa, dapat dipengaruhi oleh latar belakang budaya masing-masing negara, sehingga hal ini memengaruhi pembaca dalam memahami ayat-ayat al-Qur'an. Penerjemah akan mendapatkan hasil yang baik jika penerjemah menguasai gramatika bahasa sumber, seperti pemahaman konsep kala (Nur, 2016).

Umat muslim di negara-negara selain Arab, banyak mengkaji dan menerjemahkan kitab-kitab berbahasa Arab guna memperdalam ilmu-ilmu agama Islam. Pada penerjemahan teks, seringkali ditemui beberapa permasalahan, antara lain, kesalahan pada diksi, tata bahasa, tanda baca dan pemilihan kata yang memengaruhi kualitas teks target yang diterjemahkan (Sundari & Febriyanti, 2017). Teks bahasa sasaran cenderung menggunakan kosa kata yang tidak sepadan dibandingkan dengan teks sumber, hal ini menghasilkan teks terjemah yang berbeda dari teks versi asli (Kenny, 1998). Pada al-Qur'an terdapat banyak fitur gaya bahasa dan retorik, sehingga penerjemahan al-Qur'an ke dalam bahasa lain mengalami kendala linguistik, seperti, masalah leksikal, sintaksis, metaphor, metonimi, elipsis, polisemi. Masalah utama yang dihadapi oleh penerjemah al-Qur'an terkait leksikal adalah kesulitan dalam memberikan padanan leksikal dari bahasa Arab.

Masuknya Islam serta penyebarannya telah memengaruhi bahasa di Indonesia dan Malaysia, bahkan memengaruhi berbagai aspek kehidupan, yakni agama, politik, sosial, keilmuan serta budaya, meskipun kedua bahasa tersebut termasuk dalam rumpun bahasa Austronesia, kedua negara tersebut tetap memiliki perbedaan dalam menerjemahkan kosakata Arab ke dalam bahasanya masing-masing. Di Indonesia, pada terjemah dan tafsir al-Qur'an berbahasa Sunda, terjadi pertemuan antara prinsip dan nilai budaya Sunda dengan ajaran al-Qur'an. Semua diadaptasikan dalam kerangka ajaran al-Qur'an dalam bingkai budaya masyarakatnya (Rohmana, 2014).

Adanya keragaman bahasa baik di Malaysia maupun Indonesia, maka, kedua negara ini menerbitkan al-Qur'an terjemah versi bahasa resmi negara yakni versi bahasa Indonesia oleh Kementerian Agama (Kemenag.) RI dan versi bahasa Malaysia oleh Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (Jakim). Penulis menemukan beberapa perbedaan pemberian makna pada penerjemahan kosakata Arab ke dalam bahasa Indonesia dan bahasa Malaysia, sehingga muncul pula persepsi yang berbeda dalam memahami konteks ayat Al-Qur'an. Sebagai contoh, kata **وَاهْجُرُوْهُنَّ** berasal dari kata **هَجْرًا - يَهْجُرُ - هَجْرًا** dalam kamus *Diwan* (Arab-Malaysia) memiliki makna: 'menjauhi, meracau, merekik, meninggalkan', sedangkan dalam kamus *al-Wafi* (Arab-Indonesia) memiliki makna: 'meninggalkan sesuatu, meninggalkan seseorang'. Kata **وَاهْجُرُوْهُنَّ** dalam QS. 4: 34, terjemah versi bahasa Malaysia, kata ini diterjemahkan dengan 'pulauanlah mereka' dan bahasa Indonesia diterjemahkan dengan: 'tinggalkanlah mereka'.

Perbedaan penerjemahan ini dilatarbelakangi oleh faktor budaya, pengetahuan tentang bahasa sumber dan bahasa sasaran penerjemah/penutur bahasa. Hasil penerjemahan yang berbeda, tentunya akan menimbulkan pemaknaan atau persepsi yang berbeda pula bagi penutur bahasanya, dari persepsi yang berbeda ini, maka muncullah emosi berupa tindakan yang berbeda pula.

Kajian tentang interaksi bahasa Arab di dalam bahasa Indonesia maupun bahasa Malaysia, pernah dilakukan oleh pengkaji bahasa sebelumnya. Di antaranya adalah penelitian mengenai pengaruh dan pemaknaan kamus-kamus Arab-Melayu di Malaysia yang dapat meningkatkan pemahaman yang baik dalam mengkaji al-Qur'an (Alfa, Dollah, & Abdullah, 2015). Penerjemahan bahasa Arab ke dalam bahasa Melayu di Malaysia dengan menggunakan penilaian historis dan



kontemporer. Hasil dari penelitian ini adalah bahwa praktik penerjemahan juga memengaruhi penggunaan bahasa nasional, dan membantu bahasa lokal dalam berinteraksi dengan bahasa asing untuk kepentingan ekonomi, budaya, ideologi, dan politik, sehingga sekolah-sekolah dasar dan sekolah agama di masjid-masjid Malaysia menggunakan bahasa Arab (Mat, Azman Che. 2010). Tingginya jumlah kata serapan bahasa Arab ke dalam bahasa Malaysia yaitu sebanyak 70,4%, dapat membantu tenaga pendidik dalam mengajarkan ilmu agama Islam (Zaidan, Azlina, Zailaini, & Ismail, 2015).

Persoalan tentang terjemah al-Qur'an ke dalam bahasa asing lainnya, seperti bahasa Inggris dan bahasa Belanda, telah banyak dikaji oleh peneliti terdahulu. Pada al-Qur'an terjemah bahasa Inggris, ditemukan istilah-istilah yang tidak memiliki padanan langsung dalam bahasa Inggris. Penerjemahan kosa kata al-Qur'an ke dalam bahasa Inggris cenderung hanya memberikan arti yang mendekati, namun tidak memiliki unsur makna yang serupa. Kata *taqwā* diterjemahkan dengan *piety*, *kufri*: *disbelief*, *haq*: *truth*, *ma'rūf*: *charity*, *munkar*: *wrong*, *ghaib* diterjemahkan dengan kata *unseen/unknown*, *zakāh*: *alms giving*, dan *tāwba*: *repentance* (Ali, et.al, 2012). Kajian al-Qur'an berbahasa Belanda *De Heilige Queran* yang dilakukan oleh (Bustam & Astari, 2018) menemukan bahwa al-Qur'an terjemah bahasa Belanda cenderung menghindari pemaknaan kosa kata di dalam al-Qur'an yang berdimensi metafisik dan penerjemahannya mengarah kepada rasionalitas yang bisa diterima oleh akal dan ilmiah, sebagai contoh, penerjemahan kata *رفع الله* dalam konteks kisah nabi Isa pada surah Annisa: 158, maka pada *De Heilige Queran* diterjemahkan dengan '*ferheaven*' yang berarti 'memuliakan'. Hal ini didasari secara rasional bagi kalangan Belanda seseorang yang diangkat ke atas belum dapat diterima secara akal, sehingga makna yang digunakan dalam terjemah *De Heilige Quer an*, yaitu 'memuliakan' (Astari & Bustam, 2019). Selain pilihan padanan kata, berdampak pula pada perubahan penggunaan gaya bahasa penerjemah dalam menerjemahkan al-Qur'an, meskipun penerjemah masih menerapkan prinsip-prinsip terjemah al-Quran (Abd. Rahman, 2014). Kajian terdahulu menganjurkan adanya kebutuhan tim pakar bahasa dan orang-orang yang kompeten untuk menerjemahkan al-Qur'an dalam sebuah kolokasi dan kelompok (Kamalie, 2011).

Adapun lingkup penelitian ini dibatasi pada kata-kata yang mengalami perbedaan makna pada terjemah al-Qur'an versi online Kemenag RI dan Jakim tahun 2017. Hasil penelusuran ditemukan perbedaan makna pada ayat-ayat terkait wanita. Kementerian pembangunan wanita (dalam istilah Indonesia: Menteri pemberdayaan wanita) sangat memperhatikan hak-hak kaum yang dituangkan dalam undang-undang negara. Artikel ini bertujuan untuk mendeskripsikan perbedaan konsep makna antara kosakata dalam kamus bahasa Arab-Indonesia dengan Arab-Melayu/Malaysia, konsep makna terjemah al-Qur'an versi bahasa Indonesia dan Malaysia dan menjelaskan faktor yang memengaruhi perbedaan konsep makna tersebut. Berdasarkan pemaparan di atas, artikel ini berupaya untuk melanjutkan kajian sebelumnya, bagaimana perbedaan konsep makna antara kosakata terjemah al-Qur'an versi bahasa Indonesia dan Malaysia serta menjelaskan faktor yang memengaruhi perbedaan konsep makna kedua bahasa tersebut.

## Metode

Penelitian ini bersifat deskriptif kualitatif yang menganalisis data secara induktif. Untuk itu, diperlakukan dalam tiga tahapan, yakni; tahap penyediaan (pengumpulan) data, tahap analisis data dan tahap penyajian hasil analisis data. Objek material penelitian ini adalah: kamus *al-Wafi* Arab-Indonesia 2015 (Al-Mujahid, 2016), kamus Diwan Arab-Malaysia 2016 (Bin Khalid, 2016); terjemah al-Qur'an versi *on-line* ayat-ayat tentang wanita pada Jakim (Jabatan Kemajuan Islam Malaysia) dan Kemenag RI (Kementerian Agama Republik Indonesia) pada Januari 2017.

Adapun objek formalnya adalah: konsep makna antara kosakata dalam kamus Arab-Indonesia dengan Arab-Malaysia, konsep makna terjemah al-Qur'an versi bahasa Indonesia dan Malaysia serta menjelaskan faktor yang memengaruhi perbedaan konsep makna tersebut.

4 Penyediaan data diawali dengan pengumpulan data berupa: kosakata yang mengalami perbedaan 4rjemah di dalam al-Qur'an versi bahasa Indonesia dan terjemah al-Qur'an versi bahasa Malaysia. Pengumpulan data ini dilakukan dengan metode simak (Sudaryanto 2015), dengan teknik catat, yaitu mencatat data objek penelitian dari ragam tulisan, dan teknik 4pat cakah (wawancara) dengan penutur bahasa Malaysia kemudian dilanjutkan dengan klasifikasi data.

4 Metode yang digunakan dalam upaya menemukan kaidah dalam tahap analisis data adalah metode padan dan metode agih (Sudaryanto 2015). Pada tahapan ini, data dianalisis dengan menggunakan metode padan, dengan teknik dasarnya, yaitu teknik pilah unsur penentu (teknik PUP). Adapun alatnya ialah daya pilah yang bersifat mental yang dimiliki oleh peneliti. Adapun teknik lanjutannya yaitu: 1. teknik HBS (teknik hubung banding menyamakan); 2. teknik HBB (teknik hubung banding memperbedakan); 3. teknik HBSP (teknik hubung banding menyamakan hal pokok). penggunaan metode padan translasional (dalam penelitian bahasa) yaitu alat penentunya bahasa lain atau langue lain dalam penelitian ini, untuk membandingkan unsur-unsur maknanya untuk mendapatkan konsep makna.

Setelah data dianalisis berdasarkan konsep-konsep yang sesuai secara semantis, maka pada tahapan berikutnya, untuk melihat perbedaan makna dari masing-masing kosakata, d4gunakan metode analisis komponen makna (*componential analysis, taḥlīlul mukawwīnāt*). Langkah berikutnya adalah dengan memanfaatkan kompetensi penulis serta menanyakan kembali kepada informan (*native speaker*).

### Pembahasan

Makna merupakan kumpulan dari unsur-unsur makna yang terdapat pada kata, dapat dipahami maksudnya sehingga sesuai dalam konteks penggunaannya. Untuk mendeskripsikan perbedaan konsep makna antara kosakata pada terjemah al-Qur'an versi bahasa Indonesia dan Malaysia serta menjelaskan faktor yang memengaruhi perbedaan konsep makna tersebut, maka diperlukan seperangkat teori makna, antara lain: teori terjemah, makna leksikal, makna kontekstual; yang terdiri dari konteks bahasa, konteks situasi, dan konteks budaya, serta pendekatan kontrasitif untuk dapat mengungkapkan perbedaan budaya antara budaya bahasa pertama dan bahasa kedua (Nur, Tajudin 2018), adapun uraiannya sebagai berikut:

#### a. Teori terjemah

Beberapa keterampilan yang harus dimiliki para ahli bahasa antara lain: 1) memahami konten dari teks sumber (Sundari, Hanna, and Rina Husnaini Febriyanti 2017). 2) pengetahuan akan budaya bahasa sumber dan bahasa sasaran, karena dalam penerjemahan, alih bahasa berperan sebagai mediator budaya yang dapat menginterpretasikan kandungan makna bahasa sumber dialihkan ke dalam bahasa sasaran (Wang, Caiwen 2017). Aspek linguistik dan budaya dari terjemahan dapat saling melengkapi. Perbedaan dalam bahasa sumber dan bahasa target, budaya mungkin memerlukan informasi tambahan dalam teks target yang menjelaskan fakta-fakta dan gagasan-gagasan yang tidak diketahui oleh reseptor (Komissarov, Vilen N 1991). Jika pengetahuan tersebut hilang karena perbedaan budaya, itu harus diberikan kompensasi bagi penerjemah yang menerjemahkan arti kata-kata pesan asli ke dalam budaya mereka (Komissarov, Vilen N. 1991). Adanya pergeseran makna dari penerjemahan teks sumber ke dalam teks sasaran/ pergeseran tertentu dapat memengaruhi penerimaan teks dalam budaya target (Wyszyńska, Joanna. 2017).

#### b. Makna leksikal

Makna leksikal adalah makna dasar, makna yang bersumber dari kamus. Ada tiga karakteristik makna leksikal menurut para linguistik kontemporer, yaitu: 1) umum, maksudnya, makna kata yang terdapat d4m kamus bersifat umum, belum menunjukkan kespesifikan makna. Konteks kalimat yang dapat membatasi dan mengikat makna yang umum tersebut; 2) banyak dan berma3m-macam, hal ini karena kata bisa masuk dalam berbagai macam konteks yang berbeda-beda; 3) tidak tetap, hal ini karena makna suatu kata dapat berubah-ubah sesuai dengan konteks yang melat arbelakanginya (Haidar, Farid 'Awadh 2005).

c. Makna kontekstual ( الدلالة السياقية )

Makna kontekstual adalah makna yang terikat, yang terdapat dalam suatu konteks. Makna konteks dapat juga berkenaan dengan situasinya, yakni tempat, waktu, dan lingkungan penggunaan bahasa tersebut (Haidar, Farid 'Awadh 2005). Para linguis Arab dahulu telah mengerti dan memahami besarnya peran yang dimainkan oleh konteks dalam menentukan makna, al-Jurjani misalnya, dalam bukunya *Dalâ'il al-i'jâz* menyatakan bahwasanya kosak kata dibuat tidak hanya untuk mengetahui makna dasarnya saja (terlepas dari konteks), tetapi disusun dan dirangkai dengan kata lainnya, sehingga dapat diketahui makna kata itu dalam kalimat (Matsna, Moh 2016):

d. Konteks Bahasa ( السِّيَاقُ اللُّغَوِيُّ )

Konteks bahasa adalah makna yang dihasilkan jika suatu kata telah tersusun dengan kata-kata lainnya dalam suatu kalimat, sehingga menimbulkan makna khusus. Menurut Nasim 'Aun dalam bukunya *Alsuniyyah muhadharat fi 'Ilm Dalalah* bahwa makna kamus berbeda dengan makna dalam suatu konteks, karena makna kamus bermacam-macam dan mengandung kemungkinan-kemungkinan, sedangkan makna dalam suatu konteks mempunyai batasan dan tidak bermakna ganda (Matsna, Moh 2016). Contohnya, kata ( رأس ) secara leksikal berarti bagian tubuh dari leher ke atas, dalam konteks, maka bisa bermakna: puncak ( رأس الجبل ), permulaan ( رأس هذه السنة ), pangkal ( رأس كل خطبة ).

e. Konteks situasi ( سِيَاقُ الْمَوْقِفِ )

Untuk konteks situasi, yaitu makna yang berkaitan dengan waktu dan tempat berlangsungnya suatu pembicaraan berkaitan dengan pertanyaan kapan, di mana, dan dalam situasi apa ujaran itu diucapkan. Tempat waktu dan kondisi memiliki pengaruh terhadap pemaknaan sebuah kalimat. Para linguis kontemporer menegaskan bahwa untuk mengetahui makna kata dengan benar dan tepat, harus dengan menganalisis konteks yang melatarinya, seperti lingkungan di mana kata tersebut diucapkan, kemudian penutur itu sendiri; bagaimana intonasi pengucapan kata (Matsna, Moh 2016). Umar menambahkan dalam konteks situasi ini, adanya kesamaan nilai antar penutur, dan kalimat-kalimat yang melatarbelakangi pembicaraan (Umar, Ahmad Mukhtar 1998).

f. Konteks Budaya ( السِّيَاقُ الثَّقَافِي )

Dalam pembahasan ini, penggunaan kata yang sama dalam menerjemahkan Al-Qur'an pada kedua bahasa, belum tentu memiliki kesamaan nilai bagi penutur bahasa Malaysia dan Indonesia. Begitu pula perbedaan padaan kata, belum tentu memiliki perbedaan nilai.

Konteks budaya adalah keseluruhan makna yang terdapat dalam budaya tertentu. Pada konteks kebudayaan, penutur dan penulis menggunakan bahasa dalam banyak konteks atau situasi khusus. Konteks budaya adalah lingkungan budaya dan masyarakat yang memungkinkan suatu kata digunakan (Umar, Ahmad Mukhtar 1998), seperti kata ( جذر /root/akar) di lingkungan petani punya makna tersendiri, begitu juga di kalangan linguis dan ilmuwan matematika. Di kalangan petani bermakna akar tumbuhan/tanaman. Di kalangan linguis bermakna akar kata. Di kalangan ilmuwan matematika bermakna lambang ( $\sqrt{\quad}$ ).

Pada artikel ini, teori ini juga digunakan untuk menganalisis konteks budaya di Malaysia dan Indonesia sehingga memengaruhi perbedaan pemilihan kata dalam terjemahan al-Qur'an.

### Analisis Semantik Terjemah Ayat-ayat tentang Wanita dalam Terjemah Al-Qur'an versi Jakim dan Kemenag RI

a. Makna kata قرب dalam bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia

Kata قرب berasal dari kata يَقْرُبُ - قَرَبُ Maknanya dalam kamus *Diwan Arab-Malaysia* (AM) yaitu: 'menghampirinya, menyentuhnya'. Dalam kamus bahasa Malaysia (KBM), kata 'hampiri' berarti: 'dekati', rapati'. Menghampiri berarti: 'datang atau pergi berdekatan dengan; mendekati, merapati'. Dalam konteks waktu, kata 'hampir' bermakna: 'tidak lama lagi, sebentar lagi, sekejap lagi, sedikit masa lagi'.



Pada kamus *al-Wafi* Arab-Indonesia memiliki makna: ‘mendekati’. Adapun komponen makna kedua kata ini yaitu:

Tabel 1. Komponen makna ‘hampiri’ dan ‘dekati’

Unsur Makna	Kata ‘hampiri’	Kata ‘dekati’
datang atau pergi berdekatan dengan	√	√
mendekati	√	√
Merapati	√	√
berdekatan satu sama lainnya	√	√
jaraknya dekat	√	√
berantonim dengan jauh	√	√
memiliki makna waktu	√	√
hampir sampai pada	√	√
mulai hendak berdamai (bersahabat, bergaul)	√	√
hampir serupa dengan; mirip	√	√

Arti ‘dekat’ dalam bahasa Malaysia, menunjukkan makna ‘di dalam’ yang biasa terdengar dalam ucapan penutur bahasa Malaysia, kata ‘dekat’ disingkat menjadi ‘kat’. Sebagai contoh pada kalimat: “kamu kat mana?” “Aku kat umah”. Maksud dari kata ‘kat’ di sini ialah dekat yang berarti di dalam. Berbeda dengan Bahasa Indonesia, dekat rumah berarti berada jarak dekat dari rumah bukan bermakna di dalam rumah.

Berdasarkan analisis komponen makna di atas, maka kata ‘hampiri’ dan ‘dekati’ memiliki unsur makna yang sama. Pada konteks masing-masing bahasa, terdapat perbedaan penggunaan yaitu pada duplikasi kata ‘hampir’ menjadi ‘hampir-hampir’, maka tidak dapat digantikan dengan ‘dekat-dekat’. Akan tetapi, dalam bahasa Indonesia, kata hampir-hampir tetap digunakan untuk menunjukkan makna ‘hampir saja atau ‘kurang sedikit’. Begitu pula pada kalimat nomor 9 di bawah ini, ‘sudah hampir siap’ memiliki rasa bahasa yang sama dalam bahasa Indonesia, yaitu bermakna ‘sudah hampir selesai’. Adapun penggunaan kata ‘hampiri’ dalam bahasa Malaysia dan ‘dekati’ dalam bahasa Indonesia adalah sebagai berikut:

Tabel 2. Penggunaan kata ‘hampiri’

No.	Kata ‘hampiri’ dalam bahasa Malaysia	Konsep makna	Padanan dalam bahasa Indonesia
1.	kedai yang berhampiran	sama	toko yang berdekatan
2.	kedai itu hampir	sama	toko itu dekat
3.	dia menghampiri pengemis itu	sama	dia mendekati pengemis itu
4.	kedai itu berhampiran dengan rumah saya	sama	kedai itu berdekatan dengan rumah saya
5.	dia menghampiri saya	sama	dia datang mendekati saya
6.	saya menghampirkan buku itu kepada dia	sama	saya mendekatkan buku kepada dia
7.	ia telah berupaya menghampiri pujaan hatinya itu	sama	Ia telah berusaha mendekati pujaan hatinya itu
8.	saya sudah hampir siap mengerjakan tugas (mahu siap/sudah mahu selesai)	tidak sama	saya sudah dekat selesai mengerjakan tugas
		sama	saya sudah hampir selesai mengerjakan tugas
9.	saya hampir-hampir terlanggar kereta (hampir saja dekat)	tidak sama	saya dekat-dekat tertabrak mobil
		sama	Saya hampir-hampir tertabrak mobil



Berdasarkan penjelasan <sup>1</sup> atas, maka kata hampiri dan dekati memiliki konsep makna yang sama untuk menerjemahkan kata قَرَب , sebagaimana dalam terjemah Q.S.2: 222 versi bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia sebagai berikut:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيزِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْتَزِلُوا الْيَسَاءَ فِي الْمَجِيزِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ

Tabel 3. Terjemah Q.S 2 : 222 versi bahasa Malaysia dan Indonesia

Terjemah al-Qur'an versi Bahasa Malaysia (Jakim)	Terjemah al-Qur'an versi Bahasa Indonesia (Kemenag.RI)
<p><sup>1</sup> Dan mereka bertanya kepadamu (wahai Muhammad) mengenai haid. Katakanlah: Darah haid itu suatu kotoran. Oleh sebab itu hendaklah kamu menjauhkan diri dari perempuan (jangan bersetubuh dengan isteri kamu) ketika haid, dan janganlah kamu hampiri mereka (untuk bersetubuh) sebelum mereka suci. Apabila mereka sudah bersuci maka datangilah mereka seperti yang diperintahkan oleh Allah kepada kamu.</p>	<p><sup>1</sup> Dan mereka menanyakan kepadamu (Muhammad) tentang haid. Katakanlah, "Itu adalah sesuatu yang kotor." Karena itu jauhilah istri pada waktu haid; dan jangan kamu dekati mereka sebelum mereka suci. Apabila mereka telah suci, campurilah mereka sesuai dengan (ketentuan) yang diperintahkan Allah kepadamu.</p>

Menurut persepsi penutur bahasa Malaysia, kalimat وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ diterjemahkan dengan 'janganlah kamu hampiri mereka' dalam terjemah Jakim di atas, berarti: larangan untuk mendekati istri untuk bersetubuh, namun kata 'hampiri' tidak bisa diganti dengan kata 'sentuh', meskipun dalam kamus *Diwan*, kata قَرَب berarti : 'menyentuh'. Kata 'hampiri' menunjukkan makna 'hal-hal atau perkara apa saja yang mendekatkan dengan perbuatan', namun jika diganti dengan kata 'sentuh', maka maknanya menjadi: menunjukkan perkara yang lebih mendekati lagi untuk melakukan perbuatan jika dibandingkan dengan kata 'hampiri'. Jadi kata 'menyentuh' memiliki konsep makna yang sama dengan mencampuri, yaitu lebih mendekati istri jika dibandingkan dengan kata 'menghampiri', sehingga dalam terjemah di atas setelah kalimat 'janganlah kamu hampiri' diikuti dengan keterangan (untuk bersetubuh).

Kemudian kalimat فَأْتُوهُنَّ pada Jakim diterjemahkan dengan 'datangilah mereka' tidak digunakan kata 'campurilah', sebagaimana dalam terjemah bahasa Indonesia. Pada bahasa Malaysia, kata 'campur' menunjukkan makna: pergaulan antara pria dan wanita yang tidak sah/tidak melalui proses pernikahan, sehingga kata 'campur' dalam konteks ini memiliki nilai yang negatif. Berbeda dalam bahasa Indonesia, kata 'campuri' digunakan dalam konteks hubungan suami istri yang sah, dan memiliki nilai emotif yang netral.

Menurut persepsi penutur bahasa Indonesia, kalimat وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ pada ayat di atas, diterjemahkan dengan 'jangan kamu dekati mereka. Kata 'mendekati' di sini, menurut persepsi penutur bahasa Indonesia, yaitu: larangan untuk mendekati/berhubungan suami istri (*jimak*) karena ada kaitannya حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ.

Kata 'mendekati di sini untuk menjauhi hal-hal yang mengarah ke *jimak*, terutama bagi yang tidak bisa menahan hawa nafsunya maka hendaknya menghindari, lebih dijelaskan sampai dia suci. Terkait perlakuan terhadap wanita haid itu juga harus berbeda, karena di masa itu, emosi wanita tidak terkendali. Menurut tafsir *al-Misbah* makna dari kata وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ yakni bermakna 'jangan dekati' arti dari ayat tersebut ialah *hendaklah kamu menjauhkan diri dari wanita*, dalam arti 'tidak bersetubuh', pada waktu mereka mengalami haid, atau pada tempat haid itu keluar. Ini berarti boleh didekati asal bukan pada tempat haid, yakni bukan pada tempat gangguan itu, mendekati di sini adalah mendekati tempat dimana dapat terjadi hubungan seks (Shihab, M. Quraish 2012).

b. Makna kata مَسَكَ dan سَرَّحَ dalam bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia

Derivasi kata مَسَكَ yaitu مَسَكَ - يُمَسِكُ - مَسِكَ dalam kamus *Diwan* (Arab-Melayu) memiliki makna: ‘mengambil dan berpegang dengannya’. Jika berpola أَفْعَلَ - يُفْعِلُ, menjadi يُمَسِكُ - مَسَكَ bermakna: ‘memegang dengan tangan, menahan daripada menurunkannya’ sedangkan dalam kamus *Al-Wafi* (Arab-Indonesia) memiliki makna: ‘memegang, berpegang teguh pada sesuatu, memegang erat’. Jika berpola أَفْعَلَ - يُفْعِلُ, menjadi مَسَكَ-يُمَسِكُ bermakna: ‘menahan sesuatu, menahan diri dari’.

Dalam bahasa Malaysia, kata ‘pegang’ ini lazim juga digunakan dalam konteks rujuk, sedangkan ‘menahan’ dalam bahasa Indonesia yaitu ‘menghentikan, mencegah, tidak membiarkan lepas’. Adapun komponen makna kedua kata ini yaitu:

Tabel 4. Penggunaan kata ‘pegang’

Unsur Makna	Kata ‘pegang’ dalam bahasa Malaysia	Kata ‘pegang’ dalam bahasa Indonesia	Kata ‘tahan’ dalam bahasa Indonesia
menggenggam atau memaut dengan tangan; menjadikan tangan menggenggam	√	√	-
mengurus atau memimpin perusahaan	√	√	-
tetap berpegang teguh pd sesuatu sbg pedoman: sesuatu amanah	√	√	-
patuh pada aturan/janji	√	√	-
memiliki makna majazi rujuk	√	-	-
mempunyai	-	√	-
mengemudi/menyetir	-	√	-
menangkap	-	√	-
memakai/menggunakan	-	√	-
menguasai	-	√	√
menjalankan	-	√	-
tetap keadaan/kedudukannya	√	√	√
menghentikan	-	√	√
mencegah	-	√	√
tidak membiarkan lepas (terus berlangsung)	√	√	√
membiarkan tidak terjadi	√	√	√
tidak meneruskan; tidak menyampaikan	-	√	√

Berdasarkan analisis komponen makna di atas, maka di dalam kata ‘pegang’ dalam bahasa Malaysia tidak memiliki unsur makna yang beragam sebagaimana unsur makna kata ‘pegang’ dalam bahasa Indonesia. Penggunaan kata pada konteks masing-masing bahasa, terdapat persamaan penggunaan, yaitu sama-sama memiliki unsur makna: ‘tetap, tidak membiarkan untuk lepas, membiarkan tidak terjadi, tidak meneruskan; tidak menyampaikan’. Adapun persamaan penggunaan kata ‘pegang’ dan ‘tahan’ dalam kedua bahasa adalah sebagai berikut;

Tabel 5. Persamaan penggunaan kata ‘pegang’ dan ‘tahan’

Kata ‘pegang’ dalam bahasa Malaysia	Konsep makna	Padanan dalam bahasa Indonesia
kami memegang kuda itu agar tidak berlari	sama	kami menahan kuda itu agar tidak berlari

Demikian pula kata pegang dalam BM dan BI juga memiliki perbedaan penggunaan dalam kalimat sebagai berikut:

Tabel 6. Perbedaan penggunaan kata ‘pegang’

Kata ‘pegang’ dalam bahasa Malaysia	Konsep makna	Padanan dalam bahasa Indonesia
mereka berjalan dengan berpegangan tangan	sama	mereka berjalan dengan berpegangan tangan
beliau telah memegang jawatan pengurus di firma itu selama dua tahun	sama	dia memegang jabatan di perusahaan
dia masih memegang amanah itu	sama	dia masih memegang amanah itu
ia berpegang pada janji	sama	ia berpegang pada janji
ia adalah pemegang mohor besar seperti majelis syuro saat menentukan tgl 1 syawal	tidak sama	ia adalah pemegang keputusan dalam penentuan tgl 1 syawal
	sama	ia adalah orang yang bertanggung jawab dalam penentuan tgl 1 syawal
suami bolehlah kamu pegang mereka (rujuk)	sama	suami bolehlah kamu tahan mereka (rujuk)
siti pegang watak antagonis	sama	siti memegang peran antagonis
	tidak sama	siti memerankan antagonis
dia pegang prinsip hingga nafas terakhir	sama	dia berpegang pada prinsip
saya tidak punya wang	tidak sama	saya tidak pegang uang
Saya tidak berani memandu kereta	tidak sama	dia tidak berani memegang stir mobil

Berdasarkan penjelasan di atas, maka kata ‘pegang’ dan ‘tahan’ memiliki konsep makna yang sama untuk menerjemahkan kata **أَمْسَكَ**, karena sama-sama memiliki unsur **ا**: tidak membiarkan lepas, membiarkan tidak terjadi perceraian, sebagaimana dalam terjemah **Q.S. 2:231 versi bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia** sebagai berikut:

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُعْظَمَ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

Tabel 7. terjemah **Q.S. 2: 231 versi bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia**

Terjemah al-Qur’an versi Bahasa Malaysia (Jakim)	Terjemah al-Qur’an versi Bahasa Indonesia (Kemenag RI)
<p><b>5</b> Dan apabila kamu menceraikan isteri-isteri kamu kemudian mereka hampir tempoh iddahnya, maka bolehlah kamu pegang mereka (rujuk) dengan baik, atau lepaskan mereka dengan baik. Dan janganlah kamu rujuk mereka untuk memberi mudarat, kerana kamu hendak melakukan kezaliman; dan sesiapa yang melakukan demikian maka sesungguhnya dia menganiaya dirinya sendiri. Dan janganlah kamu menjadikan ayat-ayat hukum Allah itu sebagai permainan.</p>	<p><b>7</b> Dan apabila kamu menceraikan istri-istri (kamu), lalu sampai (akhir) idahnya, maka tahanlah mereka dengan cara yang baik, atau ceraikanlah mereka dengan cara yang baik (pula). Dan janganlah kamu tahan mereka dengan maksud jahat untuk menzalimi mereka. Barangsiapa melakukan demikian, maka dia telah menzalimi dirinya sendiri. Dan janganlah kamu jadikan ayat-ayat Allah sebagai bahan ejekan. ketahuilah bahwa Allah Maha Mengetahui segala sesuatu.</p>

Menurut persepsi penutur bahasa Malaysia, kalimat **فَأَمْسِكُوهُنَّ** diterjemahkan dengan: ‘maka bolehlah kamu pegang mereka.’, kata ‘pegang’ di sini berarti: ‘kembali pada ikatan tali pernikahan. Kata ‘pegang’ untuk rujuk tidak biasa digunakan oleh sebagian masyarakat Malaysia,

yang biasa digunakan, yaitu kata rujuk atau kembali, seperti pada kalimat yang menyatakan suami merujuk istri berikut ini:

1 suami: “awak kembali ke saya”

Kata ‘pegang’ dapat digantikan dengan kata ‘tahan’ atau ‘halang’ untuk tidak melepaskan ikatan pernikahan. Untuk kata سَرَّحَ, pada konteks ayat di atas diterjemahkan dengan ‘lepaskan’. Penggunaan kata ‘lepaskanlah’ menunjukkan makna yang lebih halus daripada kata ‘ceraikanlah’. Kata tersebut juga memiliki makna sama dengan kata ‘ceraikanlah’.

Budaya masyarakat Malaysia, dalam konteks perceraian, misalnya dalam kalimat: Ia lepas dari suaminya, maka juga dapat bermakna: ia lari dari suaminya. Kata ‘lepaskan’, tidak bisa diganti dengan kata ‘mengirim’ atau ‘menghantar’. Kata ‘lepaskan’ di sini bermakna ‘menceraikan atau membebaskan’. Kata lepasan merupakan kiasan atau sindiran. Selain kata ‘ceraikan’, kata ‘lepaskan’ juga digunakan untuk kiasan bagi suami ingin menceraikan istri dalam budaya masyarakat Malaysia. Contoh ungkapan istri kepada suami jika minta diceraikan: ‘tolong lepaskan saya’.

Menurut persepsi penutur bahasa Indonesia, kalimat فَأَمْسِكُوهُنَّ diterjemahkan dengan: ‘maka tahanlah mereka’ kata ‘tahanlah’ di sini berarti: menahan untuk memutuskan tali pernikahan atau rujuk. Untuk kata سَرَّحَ. Pada kamus *al-Wafi* berarti: ‘melepaskan, membebaskan’, tapi pada konteks ayat di atas diterjemahkan dengan ‘ceraikanlah’, karena dalam budaya Indonesia, tidak menggunakan kata ‘lepaskan atau bebaskan’ untuk menunjukkan makna menceraikan. Dalam budaya Indonesia untuk kiasan cerai ini selain dengan kata menceraikan, kiasan halus yaitu dengan kata ‘pulang ke rumah orang tua’ atau ‘sudah tidak suka lagi, sedangkan untuk menunjukkan kembali terjalin ikatan yaitu dengan kata ‘rujukilah’.

Selanjutnya, kata tahanlah memiliki makna: ‘menghentikan, mencegah’. Dalam penjelasan tafsir *al-Misbah* kata فَأَمْسِكُوهُنَّ diartikan sebagai kata ‘rujukilah’, makna kata tersebut ialah kembalinya suami kepada istri yang ditalak, talak satu atau dua, ketika istri masih pada tempoh iddah, jadi kata ‘tahan’ dan ‘rujuk’ memiliki maksud yang sama, yaitu sama-sama kembali (rujuk).

c. Makna kata عَضَلَ dalam bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia.

1 Derivasi dari kata عَضَلَ yaitu عَضَلَ - يَعْضَلُ - عَضْلًا dalam kamus *Diwan* (Arab-Malaysia) memiliki makna: ‘menjadi susah, menyempitkan, menghalangi’, sedangkan dalam kamus *al-Wafi* (Arab-Indonesia) memiliki makna: ‘memukul, otot seseorang’. Pada kamus *al-Ma’any* kategori *Qur’an words* kata تَعْضَلُوهُنَّ berarti ‘kamu menghalangi mereka’, kamu menyusahkan mereka, sedangkan dalam kamus *al-Munawwir* kata عَضَلَ - يَعْضَلُ - عَضْلًا berarti: ‘menekan, mempersempit dan pada kata عَضَلَ memiliki makna: ‘mencegah, menghalang-halangi’. Kaitan makna antar kata ‘memukul dan menghalang-halangi di sini yaitu bersikap terang-terangan untuk menghalangi, karena wanita cenderung takut jika melihat seorang melakukan tindakan fisik. Adapun komponen makna kedua kata ini yaitu:

Tabel 8. Komponen makna kata ‘menahan’ dan ‘menghalangi’

unsur makna	kata ‘menahan’/ bahasa Malaysia	kata ‘menghalangi’/ bahasa Indonesia
menahan sesuatu supaya tidak dapat bergerak	√	√
menahan sesuatu agar tidak mengalir	√	-
tidak membenarkan seseorang melakukan sesuatu	√	√
menegah; melarang	√	√
menutupi	-	√
menghentikan	√	√
mencegah; menanggulangi;	-	√
tidak membiarkan terus	√	√



berlangsung		
tidak meneruskan; tidak menyampaikan:	√	√
tidak melanjutkan	√	√
tidak mengizinkan (untuk pergi, berangkat	-	√
mengurung (memenjarakan) untuk sementara	√	√
tidak memberikan sesuatu (gaji dan sebagainya) kepada yang berhak	√	√
menyimpan untuk persediaan	-	√
menderita; menanggung:	√	√
menguatkan diri supaya tahan	√	√

Pada bahasa Malaysia ‘menghalangi’. Kata ‘menghalangi’ memiliki makna menahan hanya saat kejadian, sebagai contoh:

- Aku halang kau naik motor maknanya: ‘dia menghalangi lelaki itu mengendarai motor hanya pada waktu itu, besok pagi dia sudah bisa mengendarai motor lagi’.

Berbeda dengan kata ‘menahan’, kata ‘menghalangi’; memiliki durasi waktu lama, contoh:

- Aku tahan kamu dari naik motor maknanya: ‘dia tahan kamu sampai dia melepaskan kamu, setelah terlepas baru bisa naik motor. Itulah perbedaan pemilihan kata menahan dan menghalangi.

Berdasarkan analisis komponen makna di atas, maka penggunaan kata ‘menahan’ dan ‘menghalangi’ pada masing-masing bahasa, terdapat persamaan penggunaan yaitu sama-sama memiliki unsur makna: ‘tidak membenarkan seseorang melakukan sesuatu, tidak membiarkan terus berlangsung, tidak meneruskan’. Pada bahasa Indonesia, digunakan kata menghalangi karena pada kata itu terdapat unsur makna ‘berupaya untuk membatalkan’. Adapun penggunaan kata ‘menahan’ dan ‘menghalangi’ dalam kedua bahasa, sebagai berikut:

Tabel 9. Penggunaan kata ‘menahan’ dan ‘menghalangi’

Kata ‘menahan’ dalam bahasa Malaysia	Konsep makna	Padanan dalam bahasa Indonesia
beting pasir itu menahan air mengalir ke laut	sama	beting pasir itu menghalangi air mengalir ke laut
hulubalang melaka itu pun ditahan oleh bendahara, tiada diberinya upah	tidak sama	hulubalang melaka itu pun dihalangi oleh bendahara, tidak diberi upah
dia menahan motor itu agar tidak bergerak	tidak sama	dia menghalangi motor itu agar tidak bergerak
dia menahan air masuk ke rumah	sama	menghalangi air masuk ke rumah
dia menahan dirinya untuk tidak mengeluarkan kata-kata kesat	tidak sama	dia menghalangi dirinya untuk tidak mengeluarkan kata-kata buruk
keluarganya tidak sanggup lagi menahan rasa malu	tidak sama	keluarganya tidak sanggup lagi menghalang rasa malu

Berdasarkan penjelasan di atas, maka kata menahan dan menghalangi memiliki konsep makna yang sama untuk menerjemahkan kata tran, sebagaimana dalam terjemah QS. 2: 232 versi bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia sebagai berikut:

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَمْ رُزْقٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

Tabel 10. Terjemah QS. 2: 232 versi bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia

Terjemah al-Qur'an versi Bahasa Malaysia (Jakim)	Terjemah al-Qur'an versi Bahasa Indonesia (Kemenag.RI)
<p>1 Dan apabila kamu menceraikan isteri-isteri kamu, lalu habis iddahnya, maka janganlah kamu (para wali) menahan mereka daripada berkahwin semula dengan (bekas) suami mereka, apabila mereka bersetuju sesama sendiri dengan cara yang baik.</p>	<p>6 Dan apabila kamu menceraikan istri-istri (kamu), lalu sampai idahnya, maka jangan kamu halangi mereka menikah (lagi) dengan calon suaminya, apabila telah terjalin kecocokan di antara mereka dengan cara yang baik.</p>

1 Dalam konteks ayat di atas, kalimat **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ** diterjemahkan dalam versi Jakim dengan 'janganlah kamu (para wali) menahan mereka'. Menurut persepsi penutur bahasa Malaysia, kata 'menahan' di sini, dapat digantikan dengan kata 'menghalangi', namun tidak bisa digantikan dengan 'menjadi susah' yang dapat dimaknai juga dengan 'menyusahkan mereka' dan tidak bisa juga digantikan dengan kata 'menyempitkan', karena berarti 'menyusahkan, menyulitkan'. Adapun contoh penggunaan kalimatnya sebagai berikut:

- Saya menyulitkan mereka untuk berkahwin bermakna: 'mempersulit urusan pernikahan'.
- Saya menahan mereka untuk berkahwin bermakna: 'menghalang-halangi untuk menikah'.

Pada Al-Qur'an terjemah versi Jakim, kata **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ** berisi larangan untuk menghalangi untuk menikah dengan bekas suami atau suami yang pernah menikahi si istri kemudian menceraikannya.

Pada terjemah Jakim, digunakan kata 'calon suami', bukan kata bekas. Kata 'bekas' dalam bahasa Malaysia berarti 'tempat atau wadah dan menunjukkan kesan sesuatu (sesuatu yang meninggalkan bekas).

Pada kalimat **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ** diterjemahkan dalam versi Kemenag: 'jangan kamu halangi mereka'. Menurut persepsi penutur bahasa Indonesia, bermakna: sikap menghalang-halangi atau menakut-nakuti untuk menikah baik dengan bekas suami atau dengan calon suami yang baru. Hal ini biasa juga budaya rasa malu dari pihak keluarga jika rujuk dengan bekas suami padahal sudah bercerai.

Dalam tafsir *al-Misbah* kata **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ**, kata 'adl' yakni larangan menghalangi para wanita yang telah diceraikan itu untuk kawin lagi. Scandainya masa iddahya belum habis, tentu larangan tersebut tidak diperlukan karena ketika suami yang menceraikannya masih berhak untuk rujuk kepada istri yang diceraikannya. Kalau sang istri telah habis masa iddahya dan tidak ada juga halangan lain yang ditetapkan agama, maka janganlah kamu wahai mantan suami dan para wali atau siapapun melakukan 'adl, yakni menghalangi mereka, yaitu para wanita itu, menetapkan sendiri masa depannya menyangkut perkawinan. Siapa saja yang dipilihnya, baik suami-suami mereka yang telah pernah mereka menceraikannya maupun pria lain yang ingin dikawininya yang bakal menjadi suami-suami mereka (Shihab, M. Quraish 2012).

- Makna kata **هَجَرَ** dan **ضَجَعَ** dalam bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia

Kata **هَجَرَ-يَهْجُرُ-هَجْرًا** dan **وَاهْجُرُوهُنَّ** berasal dari kata **هَجَرَ-يَهْجُرُ-هَجْرًا** dalam kamus *Diwan* (Arab-Malaysia) memiliki makna sebagai berikut 'menjauhi, meracau, merekik, meninggikan', dalam bahasa Malaysia. Makna meracau yaitu: bercakap atau berkata yang buka-bukan, sedangkan dalam kamus *al-Wafi* (Arab-Indonesia) memiliki makna meninggalkan sesuatu, meninggalkan seseorang.

Kata **الْمَضَاجِعِ** berasal dari kata **ضَجَعَ-يَضْجَعُ-ضَجْعًا** dalam kamus *Diwan* (Arab-Melayu) memiliki makna 'berbaring dengan sebelah rusuknya, berpaling, tempat tidur, tempat hujan turun'. Dalam bahasa Malaysia, yang dimaksud dengan sebelah rusuknya yaitu: terus, tidak singgah ke mana-mana, tidak teputus, sedangkan dalam kamus *al-Wafi* (Arab-Indonesia) memiliki makna 'berbaring, merebah, rebahan, tiduran, tempat berbaring, pembaringan, rebahan, tempat tidur'.

Pada al-Qur'an tejemah versi Jakim, kata **وَأَمْجُرُوهُنَّ** diterjemahkan dengan 'pulaukanlah' sedangkan dalam terjemah versi Kemenag diterjemahkan dengan 'tinggalkanlah'. Adapun komponen makna kata 'pulaukanlah'/BM dan 'tinggalkanlah' dalam BI yaitu:

Tabel 11. Komponen makna kata 'pulaukanlah' dan 'tinggalkanlah'

Unsur Makna	Kata 'pulaukanlah'/ bahasa Malaysia	Kata 'tinggalkanlah'/ bahasa Indonesia
memisahkan dari seseorang	√	√
mengasingkan	√	-
menyisihkan seseorang atau menyisihkan diri daripadanya	√	
enggan berurusan dgn seseorang, sesuatu.	√	√
memoikot	√	-
membarkannya tinggal di tempat, tidak dibawa pergi	√	√
pergi dari; menghindar dari	√	√
membarkkan lepas	-	√
sudah mendahului, melewati	-	√
membuang (adat, kebiasaan buruk, keyakinan)	-	√
melaikan	-	√

Berdasarkan analisis komponen makna di atas, penggunaan kata pulaukanlah biasanya digunakan untuk menunjukkan makna menyisihkan seseorang dalam sesuatu perkara karena faktor kesalahan yang telah dilakukan oleh seseorang. Sebagai contoh: suami akan memulaukan isteri yang *nusyuz* terhadapnya. Pada kata 'pulaukanlah' dan 'tinggalkanlah' memiliki unsur makna yang berbeda. Penggunaan kata pada konteks masing-masing bahasa, terdapat persamaan penggunaan yaitu sama-sama memiliki unsur makna: 'memisahkan dari seseorang', 'enggan berurusan dengan seseorang, sesuatu', 'pergi, menghindar dari', maka kata pulaukan memiliki nilai negatif. Berbeda dengan kata tinggalkan, bersifat netral, dapat positif maupun negatif.

Adapun penggunaan kata 'pulaukanlah' dan dalam kalimat bahasa Malaysia dan 'tinggalkanlah' dalam bahasa Indonesia, sebagai berikut:

Tabel 12. Penggunaan kata 'pulaukanlah' dan 'tinggalkanlah'

Kata 'pulaukan' dalam bahasa Malaysia	Konsep makna	Padanan dalam bahasa Indonesia
pulaukanlah penjenayah yang sering menyusahkan kehidupan kita ini	sama	asingkanlahkan terdakwa yang sering menyusahkan kehidupan kita ini
	tidak sama	tinggalkanlah terdakwa yang sering menyusahkan kehidupan kita ini
siti dipulaukan oleh keluarganya kerana telah hamil di luar nikah	sama	siti diasingkan oleh keluarganya kerana telah hamil di luar nikah siti ditinggalkan oleh keluarganya kerana telah hamil di luar nikah

Berdasarkan penjelasan di atas, maka kata 'pulaukanlah' dan 'tinggalkanlah' memiliki konsep makna yang berbeda untuk menerjemahkan kata **وَأَمْجُرُوهُنَّ** dalam QS. 4: 34 terjemah versi bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia.

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ اللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُورَهُنَّ فَعَطُوهُنَّ وَأَمْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنِ اطَّعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا



Tabel 13. Terjemah QS. 4: 34 versi bahasa Malaysia dan bahasa Indonesia

Terjemah al-Qur'an Versi Bahasa Melayu (Jakim)	Terjemah al-Qur'an Versi Bahasa Indonesia (Kemenag RI)
<p>5 Kaum lelaki adalah pemimpin bagi wanita, kerana Allah telah melebihkan orang lelaki atas wanita, dan juga kerana orang lelaki telah membelanjakan dari harta mereka. Maka wanita yang salih itu ialah yang taat (kepada Allah dan suaminya), dan yang memelihara dirinya ketika suami tidak hadir bersama, dengan pemeliharaan Allah. Dan wanita-wanita yang kamu bimbang melakukan <i>nusyuz</i> hendaklah kamu menasihati mereka, dan pulaukanlah mereka di tempat tidur, dan pukullah mereka. Kemudian jika mereka taatkanmu, maka janganlah kamu mencari jalan untuk menyusahkannya.</p>	<p>6 Laki-laki (suami) itu pelindung bagi perempuan (istri), karena Allah telah melebihkan sebagian mereka (laki-laki) atas sebagian yang lain (perempuan), dan karena mereka (laki-laki) telah memberikan nafkah dari hartanya. Maka perempuan-perempuan yang saleh adalah mereka yang taat (kepada Allah) dan menjaga diri ketika (suaminya) tidak ada, karena Allah telah menjaga (mereka). Perempuan-perempuan yang kamu khawatirkan akan <i>nusyuz</i> hendaklah kamu beri nasihat kepada mereka, tinggalkanlah mereka di tempat tidur (pisah ranjang), dan (kalau perlu) pukullah mereka. Tetapi jika mereka menaatimu, maka janganlah kamu mencari-cari alasan untuk menyusahkannya.</p>

Pada terjemah versi Jakim, kalimat **وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ** diterjemahkan dengan 'dan pulaukanlah mereka di tempat tidur'. Menurut persepsi penutur bahasa Malaysia, kata **وَاهْجُرُوهُنَّ** di sini bisa digantikan: 'pulaukanlah; bisa digantikan dengan kata 'menjauhi, meninggalkan', namun tidak dapat digantikan dengan kata 'meracau', karena meracau berarti: cara bicara orang yang kemasukan setan. Pulaukanlah berarti: 'asingkan' atau 'pisahkan'. Maksud dari kata 'memulaikan' ialah meninggalkan dengan tidak ada komunikasi sebelum ia berubah. Dalam bahasa Malaysia, tidak menggunakan istilah pisah ranjang, tapi menggunakan istilah 'mengasingkan tempat tidur'. Adapun penggunaan kata 'pulaukanlah' sebagai berikut:

- pulaukanlah penjenayah itu (asingkan penjahat itu/ dipisahkan dari hidup bermasyarakat)

Menurut persepsi penutur bahasa Indonesia, kata 'tinggalkan' di sini ada yang menetap di tempat ada yang pergi (pisah ranjang) tetapi tetap menjalin komunikasi.

### Simpulan

Berdasarkan data, konsep makna suatu kata dalam bahasa Malaysia cenderung dapat digunakan di berbagai konteks dan memiliki banyak makna (polisemi) jika dibandingkan dengan kata dalam bahasa Indonesia. Pada bahasa Malaysia dan Indonesia, terdapat konsep makna kata yang sama, baik makna kamus maupun makna terjemah al-Qur'an, meskipun terjadi perluasan makna penggunaannya, seperti kata 'hampir'. Faktor yang memengaruhi perbedaan konsep makna pada kedua kamus tersebut yaitu faktor sosial, budaya, politik, serta kebijakan pemerintah. Al-Qur'an terjemah versi bahasa Malaysia cenderung menggunakan ungkapan majazi, karena dipengaruhi budaya Melayu yang kaya akan ungkapan majazi dalam menyampaikan maksud dan tujuan sebagai cara untuk penghalusan makna. Al-Qur'an terjemah versi bahasa Malaysia menunjukkan makna yang lebih hati-hati dari larangan yang disebutkan di dalam ayat, sedangkan al-Qur'an terjemah Indonesia serasa lebih kontekstual dibandingkan terjemah versi Malaysia. Hal itu tidak lepas dari pengaruh pemikiran keislaman di Indonesia lebih moderat, toleran dan mengakomodir kearifan lokal. Berbeda dengan terjemah Malaysia serasa lebih tekstual dibandingkan terjemah versi Indonesia. Hal itu tidak terlepas corak pemikiran keislaman mereka yang formalistik dan tekstual.[]



References

- Abd. Rahman, Akmal Khuzairy. 2014. "Translating The Holy Koran Into The Malay Language: A General Overview On The History, Characteristics And Styles = Terjemahan Al-Quran Ke Dalam Bahasa Melayu: Pandangan Umum Terhadap Sejarah, Ciri-Ciri Dan Gaya Bahasa", *Journal Of Linguistic And Literary Studies*, Vol. 5, No. 2.
- Alfa, Muhammed Salisu., Hanafi Dollah., & Nurazzelena Abdullah. 2015. "Analysis Of The Impact Of Arabic-Malay Bilingual Dictionaries In Malaysia", *Umran-International Journal Of Islamic And Civilizational Studies*, Vol. 2, No. 3.
- Astari, Rika., & Betty Mauli Rosa Bustam. 2019. "A Semantic Analysis Of Difference Lexical Choices In Quran Translation Of Indonesian And Dutch Versions", *Arabiyat: Jurnal Pendidikan Bahasa Arab Dan Kcbahasaaraban*, Vol. 6, No. 2.
- Bin Khalid, Osman. 2016. *Kamus Diwan: Arab-Melayu*. Malaysia: DBP.
- Bustam, Betty Mauli Rosa., & Rika Astari. 2018. "Meaning Differences Between Two Quran Translation In Activism Era In Indonesia (Ideology In Translation Analysis)", *Analisa: Journal of Social Science and Religion*, Vol. 3, No. 1.
- Haidar, Farid Awadh. 2005. *'Ilm al-Dalalah: Dirasah Nazhariyyah Wa Tathbiqiyyah*. Kairo: Maktabah Al-Adab.
- Jabatan Kemajuan Islam Malaysia, "E-Qur'an: Terjemahan Al-Qur'an", diakses dari <http://www.islam.gov.my/e-jakim/e-quran/terjemahan-Al-Qur'an>, pada 17 Maret 2017
- Kamalie, Saifullah. 2011. "Al-Isykaliyyât Al-Lughawiyyah Fi Tarjamah Ma'ani Al-Qur'an Al-Karim Ila Al-Lughah Al-Indonisiyyah", *Tsaqafah*, Vol. 7, No. 1.
- Kenny, Dorothy. 1998. "Creatures Of Habit? What Translators Usually Do With Words," *Meta: Journal Des Traducteurs/Meta: Translators' Journal*, Vol. 43, No. 4.
- Komissarov, Vilen N. 1991. "Language And Culture In Translation: Competitors Or Collaborators?", *TTR: Traduction, Terminologie, Redaction*, Vol. 4, No. 1.
- Komissarov, Vilen N. 1991. "Language And Culture In Translation: Competitors Or Collaborators?", *Languages And Cultures In Translation Theories*, Vol. 4, No. 1.
- Mat, Azman Che. 2010. "Revisiting Arabic-Malay Translation Experience In Malaysia: A Historical And Contemporary Account", *Asian Culture And History*, Vol. 2, No. 2.
- Matsna, Moh. 2016. *Kajian Semantik Arab*. Jakarta: PT Fajar Interpratama Mandiri.
- al-Mujahid, A. Thoha Husein., & A. Atho'llah Fathoni Al-Khalil. 2016. *Kamus al-Wafi Arab-Indonesia*. Jakarta: Gema Insani.
- Nur, Tajudin. 2016. "Analisis Kontrastif Dalam Studi Bahasa", *Arabi: Journal of Arabic Studies*, Vol. 1, No. 2.
- Nur, Tajudin. 2018. "Pernyataan Kala Dan Aspek Dalam Bahasa Arab," *Arabi: Journal of Arabic Studies*, Vol. 3, No. 1.
- Rohmana, Jajang A. 2014. "Memahami al-Qur'an Dengan Kearifan Lokal: Nuansa Budaya Sunda Dalam Tafsir Al-Qur'an Berbahasa Sunda", *Journal of Qur'an And Hadith Studies*, Vol. 3, No. 1.
- Shihab, M. Quraish. 2012. *Tafsir Al-Misbah: Pesan, Kesan Dan Keserasian al-Qur'an*. Jakarta: Lentera Hati.
- Sudaryanto. 2015. *Metode Dan Aneka Teknik Analisis Bahasa*. Yogyakarta: APPTI.

- Sundari, Hanna., & Rina Husnaini Febriyanti. 2017. "Translation Techniques And Translation Competence In Translating Informative Text For Indonesian Efl Learners", *Scope: Journal of English Language Teaching*, Vol. 1, No. 1.
- Umar, Ahmad Mukhtar. 1998. *Ilm Dilalah*. Kairo: 'Alam Al-Kutub.
- Wang, Caiwen. 2017. "Interpreters: Cultural Mediators", *Translatologia: A Journal of Translation, Language and Literature*, Vol. 1.
- Wyszyńska, Joanna. 2017. "Ideology In Translation: Polish Literature Of World War Ii In Spanish Translations", *Translatologia: A Journal of Translation, Language and Literature*, Vol. 1.
- Zaidan, Noor Azlina., Muhammad Azhar Zailaini, & Wail Muin Ismail. 2015. "Absorption Of Arabic Words In Malay Language", *Oida International Journal on Sustainable Development*, Vol. 8, No. 6.

DRAFT

## ORIGINALITY REPORT

**31%**

SIMILARITY INDEX

**26%**

INTERNET SOURCES

**8%**

PUBLICATIONS

**13%**

STUDENT PAPERS

## PRIMARY SOURCES

**1**

[eprints.radenfatah.ac.id](http://eprints.radenfatah.ac.id)

Internet Source

**17%**

**2**

Submitted to Universitas Islam Negeri Sumatera Utara

Student Paper

**3%**

**3**

Samsul Bahri. "PERAN AL-SIY<sup>Q</sup> (KONTEKS) DALAM MENENTUKAN MAKNA", ITTIHAD, 2016

Publication

**3%**

**4**

Submitted to Direktorat Pendidikan Tinggi Keagamaan Islam Kementerian Agama

Student Paper

**3%**

**5**

[sains4u.blogspot.com](http://sains4u.blogspot.com)

Internet Source

**2%**

**6**

[alquranalhadi.com](http://alquranalhadi.com)

Internet Source

**2%**

**7**

[bisaquran.com](http://bisaquran.com)

Internet Source

**1%**

---

Exclude quotes      On

Exclude bibliography      On

Exclude matches      < 1%